

الحكم من سلفه جوهرياً كما في حاشية التكميل  
 ان يسمي قديمه ولو كان الكائنون وبشر اسوة بالي من جدي اسماء احد خطباء  
 ما عرفت الكفر جارية واخرج ابن عسكروني تاريخ دمشق ابن سلام ابو جعفر  
 النخعي سمى بكونه زعيماً عليه فقال الله ان سلتم علم بشرى قال نعم قال اخذت لاه  
 التور من التوراة في موسى التوراة في التوراة قال ما نسب لك تاريخ التوراة  
 فقال له جدي بل قال هو الله احد الى اخرها فقال ابن سلام اشهد ان الله  
 رسول الله فان الله ظهر للتكميل من قبله على سائر الانبياء وان يكون من  
 في كتابه في اي التوراة بالانبياء التوراة انما سئلنا الله شاهد وبشرى ان الله  
 جدي ورجلي سبيلك التوراة است بنظره واخبرني في الاسواق ولا  
 بعينه بالسيرة مثلاً ما كان يفتوح ويمنع من يفتحه الله حق تستقيم به الملة  
 العربية حتى يقولوا لا اله الا الله يفتح بها احسنها لولا ان الله تعالى على كل احد  
 النبي واوليهم من كذب والفرار من من ومن العاصم انما انقلاص التوراة  
 والاخيل في ذلك وراثة عليه وفي التوراة تحيل الله من طور سيناء اي بتكليمه  
 عليه واسمعه من سامعين اي بتكليمه موسى عليه واستعلن من جبال سيناء اي  
 بجبال بني هاشم الملة على شعبيهم بمكة بارسال الحق منهم منها الى جميع القلق كما  
 قيل في اليد تصيبه واستعلن وفي التوراة كما لا يخيل من ذلك ما يصدق عند هذا  
 القول في اي اليهود والنصارى في حجة الحق في ذلك الحق الذي يتبين كمالها من  
 الانوار بعد العلم في كمالها مشترك في ذلك فلهذا عليه ان شرعية يقولوا لا اله الا الله  
 والاعمال ما تامة بغير تلك التوراة ولا الا باجتماع الحق المذكور في التوراة  
 والاخيل من حسن علمه في التوراة انما هو من علمه اي من معارفهم الملة ما تامة من  
 اجلهم الحق من فيهم وكما ترون في التوراة انما كان في خطبته من علمه جدي

ان يسمي قديمه ولو كان الكائنون وبشر اسوة بالي من جدي اسماء احد خطباء

وقوله ركب من عباده بخطه على عرشه وهو الذي لا يتصور ما فيها من خط  
 يبينها كل شيء فنية الاشياء ليس المذكور الاستعارة بالكناية لا تشبه الشيء  
 بالشيء الآخر والشوا بالظلمة المذكورة والاستعارة الحقيقية في اثبات الظلمة للشيء  
 من حقيقة في قوله ما يشبه لا تشبه سبب التشبيه من ان يكون له حقيقة كقول  
 قاضي ناي شي حصل للادوية كالتشبهكم بتماثنا وانما هو التورية في الكلام  
 واستناد القول اليها ما فيه الاستعارة في التماثلات انما كان في قوله الا في من لم يهتم  
 الى اخره في قوله كهم الى اخره صراحة اي غير ما سبب استعارة قول اي فلا سبب  
 الا من اخذ من ذلك الا بعض العناد والحسد عرفت في الحق السابق من غير ما يشبه  
 بها طهرها وان كان بطلانهم كانهما كما يكون الحق وهم جلون وبين عروق ولكن  
 طباق في ذلك نتيجة الزام السابق وطلب ما من قوله لاجله كقوله اي الحق المذكور  
 الشهادة بدلالة مثال من كقوله اي كقوله الشهادة به الشهادة الذين هم أهل الكتابين لا  
 مرفوعا من التورية صم وصنفه من معرفة قطعية ثم انكر ذلك رأسا لهم حسنة وهذا  
 وقوله وقابلنا على ضعفائهم اسعي ما ينالون منهم وكقوله اي قام الظاهر موضع الضمير  
 وان كان الشهادة به التجهيل عليهم باقرية انهم بلغوا من العلم به صم وبه حقيقة في  
 سابع رتبة النفس ومع ذلك كثرة وقابل الحق علم الشاهد شواظ التباينة بطلان  
 الشهادة لا سيما بلغ من العلم كايديك الحديث الضمير على مثل هذا اي النفس فاشهد  
 ومن ثم لم يكن قوله اعلم انكم كنون ذلك وتظهر من العقل والوجود الامر الذي هو البرية  
 والرسالة والامر الجبري بطلان تفضيهم من طغيان النار انهم هبوا من الامر الذي لا يستند  
 اليه لمة بالبطلان بعد ان الكلام اليهم لا يجمع لا يكون ذلك من يدعون ان يظهروا  
 بما توهموا في الله انهم من ركب وكيف يطفأ ذلك الموقد الذي هو الله في برهانه  
 فلا يمتنع ما يظن ان يوصل الحق من الباطل والعاقل من الكاذب المستند على ضلالهم

في قوله ركب من عباده بخطه على عرشه وهو الذي لا يتصور ما فيها من خط  
 يبينها كل شيء فنية الاشياء ليس المذكور الاستعارة بالكناية لا تشبه الشيء  
 بالشيء الآخر والشوا بالظلمة المذكورة والاستعارة الحقيقية في اثبات الظلمة للشيء  
 من حقيقة في قوله ما يشبه لا تشبه سبب التشبيه من ان يكون له حقيقة كقول  
 قاضي ناي شي حصل للادوية كالتشبهكم بتماثنا وانما هو التورية في الكلام  
 واستناد القول اليها ما فيه الاستعارة في التماثلات انما كان في قوله الا في من لم يهتم  
 الى اخره في قوله كهم الى اخره صراحة اي غير ما سبب استعارة قول اي فلا سبب  
 الا من اخذ من ذلك الا بعض العناد والحسد عرفت في الحق السابق من غير ما يشبه  
 بها طهرها وان كان بطلانهم كانهما كما يكون الحق وهم جلون وبين عروق ولكن  
 طباق في ذلك نتيجة الزام السابق وطلب ما من قوله لاجله كقوله اي الحق المذكور  
 الشهادة بدلالة مثال من كقوله اي كقوله الشهادة به الشهادة الذين هم أهل الكتابين لا  
 مرفوعا من التورية صم وصنفه من معرفة قطعية ثم انكر ذلك رأسا لهم حسنة وهذا  
 وقوله وقابلنا على ضعفائهم اسعي ما ينالون منهم وكقوله اي قام الظاهر موضع الضمير  
 وان كان الشهادة به التجهيل عليهم باقرية انهم بلغوا من العلم به صم وبه حقيقة في  
 سابع رتبة النفس ومع ذلك كثرة وقابل الحق علم الشاهد شواظ التباينة بطلان  
 الشهادة لا سيما بلغ من العلم كايديك الحديث الضمير على مثل هذا اي النفس فاشهد  
 ومن ثم لم يكن قوله اعلم انكم كنون ذلك وتظهر من العقل والوجود الامر الذي هو البرية  
 والرسالة والامر الجبري بطلان تفضيهم من طغيان النار انهم هبوا من الامر الذي لا يستند  
 اليه لمة بالبطلان بعد ان الكلام اليهم لا يجمع لا يكون ذلك من يدعون ان يظهروا  
 بما توهموا في الله انهم من ركب وكيف يطفأ ذلك الموقد الذي هو الله في برهانه  
 فلا يمتنع ما يظن ان يوصل الحق من الباطل والعاقل من الكاذب المستند على ضلالهم



في حجب الكفر والظلم والبرص بظلمة ان يتبين لهم ان اول دلائل كونه كاذبا ما كان في  
 بالاعتقاد الذي كان كذا به من كسبة انية يتقاربا واعتقادا دعوهم النظم بالفرق  
 فابق ذلك الحكم باليغرض الامر كاعتقادنا انصحيح والاعتقادهم بانها كذا  
 لم يكن انما شدة قوة النفس وهو لا يخلو من ذلك غير معنى واحد معين بل ان خلا من الاعتقاد  
 والظلمة المقتضية في حجبها من الدليل لا حتم من ذلك لان الاعتقاد باحد لا يكون فيها  
 الدليل الخاطئ <sup>الظلمة</sup> انما هو لا كاختراع في الذين يجرؤ الشك في كماله حكم العقول كالتعقبات  
 المستند اليه صحيح فان لم يرد فيه شق بل اورد في النص بخلافه وجب تأويل الشك اليه  
 كالحجج الصغائر واما ما يشهد ان امر ما حال على اعتقادنا فربما صوغا من ذلك بل ما  
 يوافق العقل ولا يجمع ما خرد من المناظرة تأويلها ان لا يرام باعتقادنا امر ما من  
 حتم الجدية والاطراف في ذلك بما كان سببا لهم ومنعهم في الدنيا لا في الآخرة والاعمال  
 التي تقومون بها مثل اليهود والنصارى يرفع الواو وكسر واك الفتح ما منعت من انية  
 امر في ما عليها بينات انية فليكن ان الكلام في الاعتقاد كذا وهي كذا في ما  
 من انية وانها ارجح اني بالظلمة والذين من ينسب الى شخص ان كذا من قبله  
 الانسان كذا من ان كان عرف نفسه مشبه بغيره من ان كان يجمع فساد كل  
 وفهم معهم الاعتقاد بانها من انية ناشي عن اصل فاسد وهذا اعتقادنا بالاعتقاد  
 ثم يتبين بانها من انية من انية المشبه بغيره من انية ومن انية بالانوية في حجب  
 ثم وضع لها بذكرها وبذلك المناسب المشبه بغيره من انية بالانوية في حجب  
 الاعتقاد في حجبها من انية بالاعتقاد والاعتقاد في حجبها من انية بالاعتقاد  
 كذا في التركيب من حجب يكون جليتين المتخاض الشك لا في خلا من الاعتقاد  
 والذين كذا نص في حجبها من انية بالاعتقاد في حجبها من انية بالاعتقاد

سالتی المعفد من کتاب واعظان لا نص فیما دعاء واند عادی مالک رقمی علیها بینا ابا وها اوعیا



أهل الكتاب الحارثيون بنحو الميراث من الأهل

الحمد لله على الجزاء لفضل جل جلاله بحمد مستجاب

[illegible]











وذكر من الزمان ابتداء  
تقريب من الزمان ابتداء

فصل في بيان ما يستعمل في الآيات الله امر انشاء

على خلق الله امر انشاء

محمدا وبقوله وحكم من الزمان ابتداء  
والناصح وهو المولى وبقوله وحكم من الزمان ابتداء  
ولا ينبغي هذا نصيب النسخ بالرفع لما حدث ان المار برفع مقلده والكلن او دجانه وهو النسخ  
الناصح من قوله النسخ انما اشار الى نصيبين في النسخ غير صحيح لان حقيقة النسخ  
سليمة فيجب تلويل النصيب به بالقلناه كالحق في قوله تعالى ولا تحزنوا ولا ياتكم  
اول من سوان النسخ لان ذلك في الحكم وهو في ذات سوان النسخ وهو النسخ  
وسان النسخ في صورتهم كما سوان النسخ في صورتهم من اللينين كما يعرفونهم وهم يعرفون  
الاجبي النسخ الى قومه ويستمع به وينسخ عنه فيقول له امرناكم من النسخة فيسب  
بواسطه انهم في ظهورهم فقط على ما ذكره جماعة من علماء النسخ الى هذه النسخة في  
تليق وبين ما يتبعه وانما تأويله ان ايدتم انما النسخ الى النسخة في احوالهم  
فصل في بيان ما يستعمل في الآيات الله امر انشاء  
قوله في النسخة كالحق في قوله تعالى ولا تحزنوا ولا ياتكم  
اول من سوان النسخ لان ذلك في الحكم وهو في ذات سوان النسخ وهو النسخ  
وسان النسخ في صورتهم كما سوان النسخ في صورتهم من اللينين كما يعرفونهم وهم يعرفون  
الاجبي النسخ الى قومه ويستمع به وينسخ عنه فيقول له امرناكم من النسخة فيسب  
بواسطه انهم في ظهورهم فقط على ما ذكره جماعة من علماء النسخ الى هذه النسخة في  
تليق وبين ما يتبعه وانما تأويله ان ايدتم انما النسخ الى النسخة في احوالهم  
فصل في بيان ما يستعمل في الآيات الله امر انشاء  
قوله في النسخة كالحق في قوله تعالى ولا تحزنوا ولا ياتكم  
اول من سوان النسخ لان ذلك في الحكم وهو في ذات سوان النسخ وهو النسخ  
وسان النسخ في صورتهم كما سوان النسخ في صورتهم من اللينين كما يعرفونهم وهم يعرفون  
الاجبي النسخ الى قومه ويستمع به وينسخ عنه فيقول له امرناكم من النسخة فيسب  
بواسطه انهم في ظهورهم فقط على ما ذكره جماعة من علماء النسخ الى هذه النسخة في  
تليق وبين ما يتبعه وانما تأويله ان ايدتم انما النسخ الى النسخة في احوالهم

منه

[illegible]

امرحی اللہ! لیلِ ذکرِ بعدِ سیرِ حبیبِ اسرار

اصحابِ ثلاثہ نے ذبحِ اسحق و قتلِ کارنہ الکرم خیرِ مصلیٰ آ

غير شئ فان قالوا ان الامر بالذبح والذبح هو الذبح فليس الامر بالذبح بل هو الذبح  
 مطلقا او غير ذبح لان هذا الجمل المخرط والعياذلة الشبهة تشبه ما جري عليه القدر  
 ان الذبح هو الذبح لا الذبح والذبح هو الذبح لا الذبح والذبح هو الذبح لا الذبح  
 اسميل هو الذبح كان بكذا ومن لم ينقل قط ان الذبح هو الذبح لا الذبح  
 فاحيانا يات على اسميل وهو التحقيق كيم وقد فتح ما يفتح به وهو ان الذبح هو الذبح  
 ان الصالحين قالوا بعضنا بعضا ما هو هذا الذبح اسميل لا الذبح انما هو اسمي ابراهيم وهذا  
 الصالح والسليم فقال بعضهم الذبح اسميل وقال بعضهم الذبح اسمي ابراهيم وهو  
 على التحقيق كما عند من لا يسميهم فانه امر في فقالوا هو اسميل فقلت بالبلاد يا بسم  
 ما لك يا بسم وفتح الصالحين فقلت ما انا انما انا اسمي ابراهيم فقلت بسم  
 ولم يكن عليه خطا يا اسمي ابراهيم وما الذي بان قالوا ان هذا الصالحين لا امر في فقالوا  
 بعضهم فقلت ان شئ لم ابراهيم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم  
 فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم  
 انك فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم  
 التلخيص في تشبيه اسمي ابراهيم بالذبح والذبح هو الذبح لا الذبح والذبح هو الذبح لا الذبح  
 كذا كانت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم  
 ان انا اسمي ابراهيم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم  
 الذبح هو الذبح فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم  
 انك فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم  
 ولما لم يسمي ابراهيم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم  
 لو انا اسمي ابراهيم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم  
 الحقائق من السنة اما العظمى من كل نفس يا اياك فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم

او ما هو هذا الذبح انما هو اسمي ابراهيم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم  
 لا فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم  
 فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم  
 فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم فقلت بسم

بسم

[illegible]

موهبا فلا يخطف عليه قولي اريد به يدلنا وخطف يحذف حرفه جاء على انه يكون  
 لا قبله انما يكون كذا وحيث وغيرها جاءت في يوم واحد سبعين جيتا شتر  
 اقاموا حتى يلقوا بها منهم وانما هذا الجمل الذي هو جودا مع ان لا يشرق هو الذي  
 لم يجرؤهم من تلك الا لا يستقام من الخطا قبل غروب الشمس والقي فيه خمسة من غراب  
 انهم من تحت حانوت من جيبه الذي جده به من جودا حتى دخل في الجودا انهم  
 لم يذ كان اجمع من دخولهم فخير وان الذي فيه تلك الحفصة خرج فقال لهم هذا الحكم  
 والله من فرج علي فلو لم الحفصة كانه فاحسبكم هذا جودا كما تحبب الله  
 عليه في القرآن العظيم من ثم كان في كلاس اقباس كثر لكذا حرف تحديده لا يحسن  
 مع السامع في المثل حده لا بعده الفهرست في القفا ولكن لا يشرون بجهلها اذ  
 فلا سطر في جودا مع من فيه وهو من نادر طقس مثله حتى حصلت الحفصة في  
 وحدها فداي فانها من بعد ما من ثم لم ينظر في كونه عندنا فخرجهم من جودا  
 والانه لا يكون كذا في حده من له ارض عقل وقياس ثم بين ان اخرج منهم من  
 ملها لما في علم ربه به خبر فلهذا من جودا مع الاستماع به وقوله بطلنا لا قبله  
 كانه من ساء او اي حده الله وهو من من الحلوى يسمى الذي يجيد كان يقول  
 طهم به في التيمني غايه الاضطراب والسؤال وهو التمراني طهر من اشهر الطهي  
 لحاجتها واطيبها غداة كان ياتهم الى عالمهم من طهر فاجتهدا ابيهم ابي  
 يا خذ طهره ما شئت او ارضاه الغور ايا اليوم كاتر به وقيل الحفصة وهو  
 من التيمني لانه الحفصة بفتحة من لا ولا والفتحة من سال فيه ما في نظر الجودا  
 كان حكاية كذا لهم بعد ما ذكر انه انزل عليهم الذي والفتوى فاذ ظنهم بامرهم  
 في ما حدثها وبطلها قال الحفصة لونه الذي هو الذي باق في جودا

قالوا انما يخطف عليه قولي اريد به يدلنا وخطف يحذف حرفه جاء على انه يكون  
 لا قبله انما يكون كذا وحيث وغيرها جاءت في يوم واحد سبعين جيتا شتر  
 اقاموا حتى يلقوا بها منهم وانما هذا الجمل الذي هو جودا مع ان لا يشرق هو الذي  
 لم يجرؤهم من تلك الا لا يستقام من الخطا قبل غروب الشمس والقي فيه خمسة من غراب  
 انهم من تحت حانوت من جيبه الذي جده به من جودا حتى دخل في الجودا انهم  
 لم يذ كان اجمع من دخولهم فخير وان الذي فيه تلك الحفصة خرج فقال لهم هذا الحكم  
 والله من فرج علي فلو لم الحفصة كانه فاحسبكم هذا جودا كما تحبب الله  
 عليه في القرآن العظيم من ثم كان في كلاس اقباس كثر لكذا حرف تحديده لا يحسن  
 مع السامع في المثل حده لا بعده الفهرست في القفا ولكن لا يشرون بجهلها اذ  
 فلا سطر في جودا مع من فيه وهو من نادر طقس مثله حتى حصلت الحفصة في  
 وحدها فداي فانها من بعد ما من ثم لم ينظر في كونه عندنا فخرجهم من جودا  
 والانه لا يكون كذا في حده من له ارض عقل وقياس ثم بين ان اخرج منهم من  
 ملها لما في علم ربه به خبر فلهذا من جودا مع الاستماع به وقوله بطلنا لا قبله  
 كانه من ساء او اي حده الله وهو من من الحلوى يسمى الذي يجيد كان يقول  
 طهم به في التيمني غايه الاضطراب والسؤال وهو التمراني طهر من اشهر الطهي  
 لحاجتها واطيبها غداة كان ياتهم الى عالمهم من طهر فاجتهدا ابيهم ابي  
 يا خذ طهره ما شئت او ارضاه الغور ايا اليوم كاتر به وقيل الحفصة وهو  
 من التيمني لانه الحفصة بفتحة من لا ولا والفتحة من سال فيه ما في نظر الجودا  
 كان حكاية كذا لهم بعد ما ذكر انه انزل عليهم الذي والفتوى فاذ ظنهم بامرهم  
 في ما حدثها وبطلها قال الحفصة لونه الذي هو الذي باق في جودا

الخ



انشاس طبقات بين سائر دواؤه ويراها لا تظهر في الحق والكلوى والطبيب والعلماء  
 طلبت بالحديث وهو ما شكوه من الختم وما صدر منهم من غير نقد من نصانها  
 بطون انما سبب الاطراف عليه من الفل والحسد والديانة والسفاهة والارذلة  
 سكونها في الكيفية التي انما هي لا تملك له وهو الخلق وما جود والى هذه يند  
 ما رقبه عليه بقوله في رايه شققة على ما في رايه في النار وحقها نارا بلعيا والى  
 كما في ابي الربي لعمرو خرا طبيا في ابيها نارا اسماها في الصلبيين في سكره فخره فارم  
 سكره في ثلثه حكما اولى الا انه لم يرد قوله في الحديث الذي يلقونهم صناد  
 كذرات طباق طباقها في اياه فيهم فيهم الخمسة ويصح ان الولد ان يكونهم صناد في كذا  
 ذات طباق بعضها في بعض فطرا اقربا اسماؤهم انما الكيفية التي سلكت به نحو الزباد  
 فانما خليا جل يسهل الصلبيين اليها وبعضها في بعض واما الكيفية بعضها في  
 عذابا من بعضها فبعضه في بعض متفاوت عذابا بالنسبة الى كثرهم واكثرهم على  
 الاصح عندنا في الاصول اتم عايطون بعض الشريرة جراتيون عليها اجتمعوا في كذا  
 وعلى سائرهم كثر وان درسه بعضها الشريرة بعض لورثية اريد في حال  
 سبب بعضها سبب اليهودي فقلوبهم بالسكون في قاعها العارية واما على السبب  
 القطع بنسب الياء نايك التاكيد كما هو في جماعة وكل من الطريق متعلق باليد في  
 على ان الثاني مفعول ويصح ان في الاصل ما لا من خبرا في قوله عليه السلام في حال  
 سببهم الذي فرغ عليهم فظلمهم فظلموا كان سببنا انهم في عندهم الا ويدا عذابا من  
 حيث سببهم على ما قبله بطريق الملائكة المستفادة من روي فائدة التاكيد فظلمهم  
 الثاني على ذلك ان لم يندبه له وتكلمنا على بعض من قوله فيهم فظلمهم فظلموا  
 يوح والاربع كذا به وقيل القيت قوله والاربع كذا به وقيل القيت قوله وقال الكافي  
 فظلمهم ان السبب القطع كما في قوله لا يملكه من الشر المستحق لما ياتي ان الله خلق

في الحديث منه بطون في رايه طباقها الاما

لور في رايه حال سبب بخير كان سببنا فيهم الا ويدا

[illegible]

التي فيها القلوب يوم الخلق وخلق آدم جعل الله من يوم الجمعة في آخر  
ساعة من النهار ما بين العصر إلى الليل ولهذا الخبر من بعد الاستوى كالسليمان  
عسكروا ان قوله السبت وجرى المثل في موضع طرحة فخرج ان اوله الاحد فقال  
في يوم الاثنين حتى لا يثاني الايام الا ان جاءه خبر في في قبحه التجميع للخلق  
غير يار في ساعة على القول الضعيف نعم انتم من اول الابد الذي من به  
التفان من اسماء ابان الخبر السابق تنقذ به معلوم وقد حكم فيه ايضا على من المدة  
والجواز في غير ما جعل من كلام كعب واثباتها من انما بعد من كان انتبه  
على بعض الامة فيكون من انما واثباتها من حفظ الفرج جبر على من يصفه والمقد  
البرية حديثه في الفرج واثباتها من من علم فاما لاثباتك واعتقاد الفرج  
مخرج طرحة في صحيحه في يومها من ثمانية من اسائر انما في قوله السبت  
حاصل ان طرحة يومها من يومها واثباتها من هذا العلم خلق في ستة ايام ما  
خلق يوم الجمعة فاصبح في يوم الجمعة وخلق في السبت فاصبح في يوم  
يوم في انما من خلق الاشياء وخلق آدم في اليوم السابع وهو يوم الجمعة  
انما خلق البشر في يومها انما انما خلق العالم في يومها في يومها في يومها في يومها  
ادم بعد الفرج من خلقها اشار انما خلقها لصلواته كعبه واثباتها من  
الذكر في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها  
منه اليوم والاصار في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها  
الجمعة جازما فاصبح في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها  
انما في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها  
في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها  
في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها  
في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها





[illegible]

فہم

ترجموا بعد ان كان فيهم النجس الذي هو روح الى المدينة وقال لا يفتق بكم في بيتي بعد ما ابتعدت  
واكن انتم من جنهم فكان كذلك ولما وضعوا السلاح جاءه جبريل خفيرا جاسرا في  
استغفرنا في بطنها فطهرت بواجب وفيها بيتا الجليلي فاعتزلنا وضع السلاح  
فقتل فاقاه جبريل فقتل من وضعت السلاح واقام ما وضعت الحجج اليهم في بيتي  
فوقعت باقي طاعتهم ومنزل اليهم وقدر اذية فخر وشدة طبعك سلاحا فخلعت  
لازقتهم فذا اليسر في العنايتهم سادوا يا اخي انما اركبي نقيب اليهم في قلعة  
الافخاف في ستمهم والملايين في ساجها صرح حسنة وضرب في ليلة وفقد في عليهم  
انرجب من طيعهم فاعلمهم الامكان وحملها ثم نجي من جنة الله عز وجل في  
كلمهم فاجاها في القلعة السبت فطعمهم اسنوا فانزلوا الحكم تعصبون منهم فقالوا  
بشدة اجبتنا بعد شفيعه ما لا يجد شفيعه من قبلنا الا من طقت فاعلمهم حكم  
عليك من اللعنة ثم شدد عليهم الحصار فانزلوا طيعهم النجس فحكم فيهم سعد بن  
سالم سيد الامم فحكم فيهم بان تقتل رجلا منهم وتقسم اموالهم ونسب ذرية لهم فقام  
النجس لندم حكمت فيهم بحكم الله الذي حكم به فامر النجس بهم فادخلوا المدينة فخرج  
فخرجوا فخرجوا في السوق وجلس النجس معهم وعما احب اليه فخرجوا اليه فخرت اعدا  
وكنا ما بين سقانة الى سبعةائة ولا ياتي في الزواطة العيصية الحكم كانا رجلا فقام  
كانت اليه اذن انتاع وجاتهم فظلمت الا حزابا لم يزل اليه يهودا في مذهبهم  
مع الايمان المظنفة على حرم رسول الله صرحا فيهم في ذلك بعد حوا منهم  
اسلوهم فيهم حتى ظلمهم من انفسهم ثم ارادوا ان ياتوا الى الخليفة فطلبوا في القلعة  
عليه لم يزل يقاتل الحارث والنجس في السباع على الجحش من سبب ذلك وان كان ظاهرا  
بهم الله تعالى الذي قد اخبرهم فيهم فقامت حوايتهم فظنهم فقام  
الحارث فطلبه الشكاكي فوقف على العلم من ساق فيهم وهو سؤال للعلم فقام عليه في





[illegible]



وَلَهُمْ فِيهَا مَنَازِلُ مُتَتَابِعَةٌ لِّقَوْلِهِمْ هُنَا أَهْلُنَا وَمَنْ يَمْلِكُ الْاَلْوَاقِلَ

وَمَا كُنَّا بِأَعْيُنِنَا إِيَّاهُ وَنَحْنُ أَكْبَرُ

فانظر كيف يبدى كان عاقله في قوم وماسا في البرية في يد  
كل رجس يزيح اقل من حصى من تحت الحصى الى البحر

[illegible]

راق المير في مواضع شتى  
وجد المصنف فيه سماءا وجرى

فهي في سوي فطر الزمان  
كان في فطر سوي

[illegible]



[illegible]

فاما قد مضت فان في يدنا سحرنا وعلقت بهمة ليدرس في ذلك جليل ان  
 قتلها بغيره وحقه على بلادها او هو في حق فعله القتل في شيم لم يتم  
 لانهمه فقال حقها اليه سحرها لغيرها ليجلب الخلفاء في التي احدى ليعا  
 والحال ان ليس على الخلفاء ان لا يسلحوا جميع جوارحهم في كل حال في الحق في الحق  
 فكل من هذا مثل نفسه باخرج من نفسه مع انه لا يمكن ان يكون عليه ما كان من قبله  
 صرحت قوتهم من الذين ارسل اليهم فلم يوافقوا اي الفهم قتل بين يدي جابر  
 مع حيا الزوجه التي يصار بها فصارها حتى الحابل بين طينته من عاين ذلك  
 الحابل في ذكر حال كثر منهم وعرا بطان العترة مع انهم انما يشبهون في الحق  
 كالذي جنة الرائي في كلامه بالكتابة من حيث تشبيه القوم الذين طرد  
 صرحت بين يديهم بغيره صرحت بين يدي الصيار ودرج حيث تشبيه  
 الذي يشبه الصيار ودرج حيث تشبيه الكروا والها بالانسان كما يشبهه في  
 الذي لا يزال الشجرة التي يتحاربها الصغار حتى يقع فيها الصغار في  
 بالانسان الذي لا يزال تشبهه ودرج حيث تشبهه بالانسان الذي لا يزال تشبهه  
 على ان في كلامه تلك السحابة من سكتات الاولى تشبيهه  
 وجعلها بذلك الصريح والذكر والى عالمهم ودرج حيث تشبهه بالانسان الذي لا يزال تشبهه  
 الثانية تشبيه الذي بالانسان الذي لا يزال تشبهه بالانسان الذي لا يزال تشبهه  
 وجعلها بذلك الصريح والذكر والى عالمهم ودرج حيث تشبهه بالانسان الذي لا يزال تشبهه  
 فكل من هذا مثل نفسه باخرج من نفسه مع انه لا يمكن ان يكون عليه ما كان من قبله  
 صرحت قوتهم من الذين ارسل اليهم فلم يوافقوا اي الفهم قتل بين يدي جابر  
 مع حيا الزوجه التي يصار بها فصارها حتى الحابل بين طينته من عاين ذلك  
 الحابل في ذكر حال كثر منهم وعرا بطان العترة مع انهم انما يشبهون في الحق  
 كالذي جنة الرائي في كلامه بالكتابة من حيث تشبيه القوم الذين طرد

هو الحق في قوله بالانسان الذي لا يزال تشبهه بالانسان الذي لا يزال تشبهه  
 صرحت قوتهم من الذين ارسل اليهم فلم يوافقوا اي الفهم قتل بين يدي جابر

في

في هذا العلم ما هو عليه من كبر لا يمكن ان يكون من غير وجوب انما هو انما هو  
 بهم وقدره كما انهم وانما هو بهم وهو الذي انما هو بهم وهو الذي انما هو بهم  
 انما هو بهم وهو الذي انما هو بهم وهو الذي انما هو بهم وهو الذي انما هو بهم  
 وعليها التي انما هو بهم وهو الذي انما هو بهم وهو الذي انما هو بهم وهو الذي انما هو بهم  
 في حرة او الاستقام من شجرة وعلة تدوير فصدت في حرة او الاستقام  
 القضا اي الزجاج مع قضا وفي حرة الاستقام المشهور في قوله تعالى جدارا  
 بهما من بعض ولا ياتي في ذلك من كثير من الزجاج الجاز انما هو بهم  
 اضافته الى الاصل من جهة الاداة التي هي من صفات الحق لان ذلك من جهة  
 تشبيهه مثل الحق وانما هو بهم الاستقام جاز ملازمة المشاهدة ومن ثم  
 نوضح الجاز بالتشبيه فتدبر في الاستقام من جهة الجاز انما هو بهم  
 الاول كانه من جهة التشبيه به لا التشبيه بالعلم منها فاستد في البيت  
 برمي من نوع التسع لا التسع والحق في التسع تصدعها لم يكن في  
 الحق كونه في التسع ما شاع في ما بها وفي شجرة شاع في الحق الا انما هو بهم  
 كونه في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع  
 الزيادة على كل واحد من غير ان يكون في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع  
 في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع  
 التسع في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع  
 فوالله اعلم بالصواب

حدثت فيهم القضا تدور في الطعن منها ما لا يطعن به فيهم من جهة الجاز انما هو بهم

في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع في التسع

في بعض ما بين سيرة الخلة وخلق النفس منها اي من اجل ان النفس  
 التي انارت في ذلك النسخ او من اجل تلك النفوس المعنوية من انفسهم التي انارت  
 في الخلق على ما اوردتها واما ما جاء في النسخ الاخر فخصية كلام الشارح بل  
 من بعد ان الملة العشاء في حق الدين ونفسه لم يبق له من الخلة الا ما كان فيه  
 من نورها فيكون له ما سلم ما كان في ذلك الخلة فانارت في العالم التي انارت في  
 الماريا على ما كان به نفعاً وطلاقة شيء من هذه الخلة التي انارت في ذلك الخلق  
 الذي هو خلق فخرج الاسلام لان الله تعالى عزه دينه دينه ودينه دينه  
 دينه دينه واستبشر به اهل السما والارض والجنات على ما كان في ذلك  
 دخل الناس في دين الله اخواجا ما عرفوا به من دينه الا من ضلها وابتاعها بها  
 الله وقع الصلح بالحق بحسبه اقرم اقرم من ان يدخل في عقد فريش وانهم كانوا  
 من دخل في عقد وكان من دخل في عقد فريش وفي عقد فريش وكان  
 متعاد بين فريش جعل في بك ديني فريش فاشكوا فاشكوا في فريش في فريش  
 اوجرت من فريش اليهم فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش  
 لا غير ذلك لم انصر كرم فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش  
 المدينة ليعن والحمد لله في الحق فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش  
 في عشره ان ثم لحقه انان للبلدين من شهر رمضان سنة ثمان مائة كان عقد  
 عقد الاوية والرايات وودعها الى القبايل ثم لما نزل من الظلم ان امرهم  
 ان يوقف فاعلموا ان ما كان فيهم ابو حنبلان ورسول فريش ليا خلة ما انالهم  
 بغيره من كل راي تلك النبوة في امرهم فريش فريش فريش فريش فريش فريش  
 الله فاسلم بعد فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش  
 في فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش

في بعض ما بين سيرة الخلة وخلق النفس منها اي من اجل ان النفس التي انارت في ذلك النسخ او من اجل تلك النفوس المعنوية من انفسهم التي انارت في الخلق على ما اوردتها واما ما جاء في النسخ الاخر فخصية كلام الشارح بل من بعد ان الملة العشاء في حق الدين ونفسه لم يبق له من الخلة الا ما كان فيه من نورها فيكون له ما سلم ما كان في ذلك الخلة فانارت في العالم التي انارت في الماريا على ما كان به نفعاً وطلاقة شيء من هذه الخلة التي انارت في ذلك الخلق الذي هو خلق فخرج الاسلام لان الله تعالى عزه دينه دينه ودينه دينه دينه دينه واستبشر به اهل السما والارض والجنات على ما كان في ذلك دخل الناس في دين الله اخواجا ما عرفوا به من دينه الا من ضلها وابتاعها بها الله وقع الصلح بالحق بحسبه اقرم اقرم من ان يدخل في عقد فريش وانهم كانوا من دخل في عقد وكان من دخل في عقد فريش وفي عقد فريش وكان متعاد بين فريش جعل في بك ديني فريش فاشكوا فاشكوا في فريش في فريش اوجرت من فريش اليهم فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش لا غير ذلك لم انصر كرم فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش المدينة ليعن والحمد لله في الحق فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش في عشره ان ثم لحقه انان للبلدين من شهر رمضان سنة ثمان مائة كان عقد عقد الاوية والرايات وودعها الى القبايل ثم لما نزل من الظلم ان امرهم ان يوقف فاعلموا ان ما كان فيهم ابو حنبلان ورسول فريش ليا خلة ما انالهم بغيره من كل راي تلك النبوة في امرهم فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش الله فاسلم بعد فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش في فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش فريش

[illegible]

لقد قدم خصماة حققتا في حقهما فقال ابو حنيفة فانما هذا اهل البيت من غير  
 احد منهم الاضطراره فصارا بنو خيان فقال يونس حله الله ارجعوا اليهم اثم قتلوا  
 فربما بعد يوم فقال من من اطلق بامر ذوات من ومن هذا الاكثرون من  
 كونهت خيف وبند بانهم لم يرضوا الا بطلان او باشيء من اهل البيت من شأنهم الجمل  
 والباقي في غير علم وهو يقول من من اطلق بامر ذوات من ظاهري فقل لك لا  
 انما خرج من ثائر اياهم التي والله الاخر الفيد لك ذلك وهذا يقول ما ذهب اليه  
 امرنا الشافعي انما اختلفت على ما كان في قضية التأسيس للدين ومع من يرون من قتل  
 ذوات بن سفيان فذوات من ومن اطلق بامر من من دخل الشجر لم يمتح به فقل من  
 جنة اهل مكة التي دخل منها وما الهيرة بها الا في داخل ان الضال الذي يمتح به  
 غير ان كان من دخلها لم يمتح به فقل من من اطلق بامر ذوات من اكلوا اوصاف  
 ان يدخلوا من الجحيم وهو كذا بالفتح والمق وكان محرم في كسبه من الفضل الذي في  
 من السالط على ناقته القصوى حين انه بكر واسم من حبس في داره بالهاجر من  
 والله انك لا تدري منهم الا المحدث من الذي يد فري ابو سفيان بالاذيل له سة قال  
 القياس انما اصبح من ذلك ملكا عظيما فقال ويحك انما هذا من كسبه  
 فقل قال نعم وارادوا به ان يدخلوا من سلطان ويحك بالفتح والقصة فلما  
 قالوا اجتمعوا في كسبه واسكت عنه الى ان وقع النبي حصل بمكوثي اجتمع فيها  
 جنة الاسلام مع اعم فيه من كسبه القبل بالسلطان الداخلين من اعلا حلوا سلطانها  
 الجحيم فخرج النار من الجحيم الى كسبه ملكة السماء بالسلطان وذلك هو كسبه  
 بالفتح والمق ليقول للفرقة انك لا تسمع بالحق من الله  
 لكنه قائل بالنسبة لما في مكة فاسكت عن محال من اسلمه قلة الغير  
 والمولد هنا قلة القلوب عند محال من كذا اعطاه ان كذا فقل من رتبة بالحق

مضاف

[illegible]





تقریباً ۱۰۰ سال پہلے کے ہیں۔

وإذا كان المقصود بالوصف، فيستلزم التعميم والاعتدال

















[illegible]

امير المؤمنين عليه السلام  
السلامة امانة  
بيدكم  
السلامة



هذه عذرة المائل إلى أن عذرتي، فسمك والحق،  
فكأن الخط من مكة عسا يساهاها السيد أم

موضع الیستم بیطالو حی وادی الریجی





[illegible]

مؤلف:





من اهل كويتون جيراننا في هذه دهر من الجبل من الشايح حيث لم  
 نجعل من ذلك الاطعمه مع خفائه واشفقنا بين معان كان في القاسم من ان يلبس منها  
 هذا الاكل من حرم وحرمان من ان لا شتان كونه شيه من مقام والقاسم  
 باقي من نصيبنا ونصيبنا و...  
 ومنه من اسلم مع شطى من القسوى وهو العاوية اي اركان الحج والفرج والحياء والبره  
 كبرياء في القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى  
 فبقية ما بقي من الشك في الحجة من غير على اخرج من حج فاعلم من الذي يرب كبروم ولدته  
 ويكونه الحجة غير من من مائل فائدة المستند والسوية وبغاية لعله وهو من  
 شعاعه على ما فيه من الخلاف ويكونه لا يجمع شعاعه من غير ان يكتبه من القسوى  
 به الا ان القسوى به وهو من القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى  
 له من القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى  
 ما الشايح حنا ومن جملته في الامانة والقسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى  
 القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى  
 وهو ما وجد في حق جعل القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى  
 وقته في حق وقته القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى  
 القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى  
 حليج يقين حليج حليج في الوقت ثم بان خلاف ما ظننا انها نصير في الاوقات  
 في الوقت وليس كذلك بل الحذف خلافا للثبوت بين انما انما في القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى  
 ان القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى

في القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى القسوى

القسوى





[illegible]

فقد تمها دسعي وقلص ملكه فدموعه على سبيل من سبيل جديد  
فكأن النور ما استبالي أساء منهم غفلا ولا الضم  
فوق الرب طائر من الشوق إلى خيبة فخره وضاده  
فكأن النور ما استبالي أساء منهم غفلا ولا الضم  
فقد تمها دسعي وقلص ملكه فدموعه على سبيل من سبيل جديد  
فكأن النور ما استبالي أساء منهم غفلا ولا الضم  
فوق الرب طائر من الشوق إلى خيبة فخره وضاده  
فكأن النور ما استبالي أساء منهم غفلا ولا الضم



وَقَدْ كَانُوا لَكُمْ آيَاتٍ لَّئِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ  
فَلْيَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ ذِي الْعَرْشِ الْعَظِيمِ  
الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ لَهُ أَسْمَاءُ  
الْأَنْبِيَاءِ فِي سَمْعِ الْأَفْرَادِ

الصلوة عليه والسلام فالأولى أن تقرأ التسمية والسلام بآية شفاء القلب والضمير  
فهي شفاء للضمير بآية شفاء القلب عند كل ذكر أو آية شفاء القلب والسلام  
بعد ذلك من استعمل السلام وإن كان باقياً في مقام الزيادة وعين الفاتحة  
السلامة فانه من السلام والذكر والذكر بآية شفاء القلب والسلام عليه









بالقول على ذلك من عند الله كما يشاء لها الملك ومسير القضاة بغيره في شهر فكان القضاة الديك رجاء

الصلوات على النبي محمد وآله وصحبه وسلم والصلوات على من جاء به من بعدهم  
 للصلوات لا تكون إلا في الحضر والاعتبار به وهو هو المصير على ذلك القول كذلك ومن لم  
 حذر من عليه القول على أنه قد منع قول الشارح هذا من مرادات القضاة وعلى ما قبله  
 يكون عليه من مرادات القضاة في الجملة وعليه عمل كلام الشارح استأنف والصلوات من غير اعتبار  
 ومرادات القضاة في غير ذلك بالصلوات أي انضم عليك بها التفتيح على ما في منقذ  
 على قوله بأن يعطيه الله تعالى الأمان كما يقال في الأقسام الأتية فالمراد بها  
 القضاة المستعطفين ليجاب سؤاله ومن ثم قال أصحابنا في انضم لها ضمت عليه  
 لشغل كذا إذا لا يكون لغيره إلا أن نواه وجعلنا ذلك للأقسام لأن مرتبة العلم لا اعطى  
 منها طائفة لها ومن ثم لم يرقعهم بالسؤال للزيادة فها هو عليه السلام في قوله  
 ذين على ما هو من غير قبول بها الذكركم من عقلت به غلبا يمنع من استحقاق القسم  
 التي تفرقة عليك من اتصالكم بها لا كما تبين من مكتب وهو لم يطفأ القول لها  
 عليك أم لا أو أجازوا من جعل في وسط الذي قرأ شرفا عراب هذا البيت أو لا  
 سلك الشارح فها علمه وبين الأقسام والأقسام جناس طلق والقدابة والصلوات  
 وانضم عليك بالمرتبعة من سائر القضاة في الخارج التي رتبها مطلع الشمس عند  
 استحقاق الليل والتمار ويطلق على ما رتبنا من عين هذا المطلع إلى قريب شربل وجبار  
 إلى قريب القطب فها في ذلك القرب ما رتبنا في نفس ندم في فاضل في السعة لا  
 كما رتبنا في بيده وهو القرب الذي قطع غروب ليلته فاضل وأكرم من جميع  
 شهر ما سبق من قوله من نصره بالتهليل والصلوات على بالقدوم مع قوله اعطيت من  
 لم يعط من الأجر أو عليه نص في جواب سبيل فهو المحدث من جميع أن القضاة  
 كانت في جميع من نصره وهو الذي في الغرض من الزعم لا عدل المراد من شهر  
 ما قبله في المصنف فلم يرفع أحد منهم طائفة إلا انقضت الرابع سبيل منصوص وحقق



والله اعلم بالصواب



شہزادہ شہین  
کوہرا احمدی

كنت ناولها اليك كما اوتت من الحظ نقطه يا اب



للنبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى فاعلموا ان الله قد قطع وابعد بيني وبينكم  
 اني ولدت ليعني عليك لا تظلم في ذلك يعني ثم قال فاعلموا ان الله قد قطع وابعد  
 اوجه جهنم ومن كلامه رحمه الله تعالى لا احب الي ان ابا الاستغفار  
 لهذا الامر المنة بطلقة فصر فادته فحاصره الى الظلمة عليه ثم قال فبوزع حتى  
 جز ولا تلبث فاصفحت لودني ولدت وادان في جميع الله فينا الذوق والحلافة ودينا  
 فيستدرك سخطا لكن تزيح من راسه فكلت طلبت من عابسة ان اذن مع رسول الله  
 فاجابت فاناست فاطب منها ما اذن انقوا الاسمين فاني فان فطوا فلا تواسم  
 فكمات سال الحسين عابسة فقال نعم وكلمته ففهم مرغان فلي المدينة فليس  
 من بعد التلذذ حتى رده ابوهم في قم ومن بالبيع الى عنب استمر في لطفها  
 وكان مرغان يكره ان اذينة قلى مات بك في جنان ثم فقال له الحسين المنيك في  
 كنت فخره ما تجرده فقال لي كلفني الخوف هذا لي اعلم من هذا ما شان يدك الى  
 البعل وكان مرغان هذا اعترافني فحسنا اكل الحديث وكان فطوى من الحديث  
 الذي حقه الحاكم ان عبد الرحمن بن حوف قال كان لا يولد له احد من اولاد آل أبي  
 النبي محمد فبجوابه فدخل عليه مرغان بن الحكم فقال هذا الزرع من الزرع من العسل  
 للوعن وروى ايضا حديثا من جلته قال عابسة فدن رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم في عليه فحسب الحديث الصحيح انهم سألوه ان من شعثا وانما له  
 ان يكون له ذلك رحمة فذكر في وكما في هذا من فضائل الحسين رضي الله تعالى  
 عنه ما حقا ثم كان مع عابسة في قوله اللهم اني احبته فاحسنه ورجع من  
 فليته وعليل الشاهد العاقل اللهم اني احبته وادبه فليته فليته فليته فليته  
 بهنك فليته من عبيدك مرغان ودينا فليته فليته فليته فليته فليته فليته  
 فليته فليته فليته فليته فليته فليته فليته فليته فليته فليته فليته فليته

نظر الی ذلک و طرح من فیض الیہ  
رضی اللہ عنہ و سلم





[illegible]



الخروج على بن علي يوم دنا منها الى نصيب الاذن فوافي الحسين عجل بالمشقة  
 عند ذلك فظن ذلك من حدي يرمع الحسن قبل نزولهم من الخلافة ومع على كرم الله  
 وجهه فانه كان متعلبا بالفتنة عليه والكتسب في اخر اجتهاده بالحسين كذا في فتاوى  
 ذلك فان كلام الامامة فيه كالمستأنق ولا يزول الاشكال فيه الا بما قرئ من فاسد قد  
 لما دخل قصر الامارة بالكونية لم يوافقهم في وضع على رأس من يهينه والناس سلطانا  
 ثم من اسد جرح مع رؤس اصحابه وسبايا الحسين الى بني زياد فواضوا اليه قبل  
 من حرم عليه المشورة في جعل بكه الرأس بالهجرة في نزولهم بالترتيب الا قبل ولا يعلق  
 الثاني قبل والحبب كالحبيب بن خزيمة بن زيد على شيايا الحسين عجل في آل النعمان  
 على القباب للوالي هو يظن في الجبال والفساد وكشفاته الوجع والرجس ولما نزل  
 القوم ارسلمهم ابن زياد فوالقاس لولا سقلا جعلوا يسر به في الرأس فخرجت عليهم  
 من العائليين خيرا فلم من سديد تكلمت سقلا بهم وهو هذا فخرجت من ذلك  
 حبيباته شفا من حرم عليهم المسابقة خرجوا ونزلوا الرأس اي ثم عادوا  
 لها عند خرمهم وقدم بر على بن زيد فصار يوم تظلم من الايات ان اسماها اسطر  
 في اركان لعائهم من شدة معاديا فاعطوا الشدة سوادها والاكساف التي جئت  
 حتى رفعتها القوم واشتد الظلم حتى ظن الناس انهم لا يقيمون فقامت ذات  
 الكواكب خربت عليها اضافة لمرغع حتى لا يرى ختمهم فيهم واثبات  
 انطقت دما وان الدنيا الظلمة تلك تدايا لم تظهر فيها المخرج في كل احوال  
 سيرة اشرى ثم كان في المخرج شيء جف ذلك حوالين سبعين لغيره ان المخرج  
 التي مع الشقيق لم تكن قبل مقتل الحسين والوالي بن الجوزي حكر ذلك ان غضب كل  
 من جرحه بالحق نفي من المسخرة فانه تارة يثوب غضب من قتل الحسين  
 ويخرج الكائن انما لا يظلم لهنا برة ليس بنفسه كذا في كل الايات ان الطغ

النظر الى الايات التي طوى  
 في قوله تعالى



أهل الورق والمخططة في القرنين وأربعين ضبابها الكثيف

ابن التكريتي رحمه الله قال وقد اشتهر الحسين الانباري عظيم القدر بالعدل والبر والورع والعبادة  
 سلك فيهم وبرزت فيهم في بعض النكاحات وما جرت به ايضا ما تشبه على قتل الحسين  
 قاتل جعفر بن محمد بن عثمان والمروسي والقرقي ساء جناس الطباقي ابدلوا اليهم  
 المظفر في الورق شريك الورق والورق في الورق الذي خرجهم الله تعالى عليها في الآية الاستبر  
 بعدهم وشكهم في الحاق الابناء لهم بكل طويحي اسكن حتى ان القرقي ساء جناس الطباقي ساء جناس  
 انشروا في حكايا باربعة دراهم والشريف بدر بن كلفة من سباه منهم واهل  
 ايضا المخططة والعبادة في نصر المروسي وحبهم اي قرابة التبرع بهم وهم البيت  
 النبوي بين تركيانيين واحد فاضقوا فاضقوا فيهم وتلقوا احسن نصرتهم ولم  
 يشكوا في ان الله تعالى في حقهم المظفر على خاتمة غفرهم تلك اسلمكم عليه اجرا لا الوقت  
 في القرنين الآية وقد اختلف المفسرون في القرية والذي جاز من الحسن بن علي كرم الله  
 وجهه استحسنه المظفر اهل البيت فانه خطيب الناس خطبة بليغة فيهم والاس  
 من مقدم ثم قال ما ابن التكريتي في التبرع بهم قال ما اهل البيت الذين اقر  
 الله تعالى على قتلهم وسنة لهم في ذلك اسم زاذني رافض على كل مسلم فقال في المخططة  
 فيهم على اسلمكم عليه اجرا لا الوقت في القرنين وفي رواية من يتوقف حسنة فقه  
 لرفيها يستحقها قال في قوله الحسنات قد ثابتهن اهل البيت وجاءت من ابن عباس رضي الله  
 عنهما بسند غير صحيح فلو كانت صدقت اهل البيت قالوا يا رسول الله من هذا  
 حتى لا الذين وجبت علينا محبتهم قال علي وفاطمة وابناهما ورضي عنهما وصدق  
 عن علي وارضى عن علي بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
 الحسين رضي الله عنهما فيهم على درج جامع دمشق قال بعض جماعة اهل الشام  
 انهم كانوا يسمونهم اسلمكم وقطع قربة الفتنة فقال لهم ما قرأتم قالوا اسلمكم  
 عليه اجرا لا الوقت في القرنين قالوا ما قرأتم هم قال نعم ولا ينالني ذلك ما هو المشهور

فقد بين محاسن واجبا من حيل على غير ما ذكرنا في الدنيا وما دونه من حيل في الدنيا والآخرة  
لا تزدني يا سطر قريش بقرابي فيكم وفي رباطه من راعم لما ابا ان يباوه اهل  
منه عليه ذلك فوالله لا قوم اذا استبرأ من بيا جوي فاحفظوا لقرابي كما في الدنيا والآخرة  
من التوبة مكتوبة في رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
في الدنيا والآخرة من رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
بالدين في رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
صحيح من غير منافاة ولا تعارض بينهما من رباطه من راعم بالدين في رباطه  
بشر على رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
الله وانما في رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
الاية تله من رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
بهم فبما من رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
عز وجل يا سطر قريش بقرابي فيكم وفي رباطه من راعم لما ابا ان يباوه اهل  
اهل بيتي فطعنوا عليه في رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
ولم يجره عليه من رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
حيا فقل قريش بقرابي فيكم وفي رباطه من راعم لما ابا ان يباوه اهل  
انها كان من رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
نفع من رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
بالنصاب من رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
بكونه من رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
نجد حتى اذا دخل عليه الجوز الاخرى المتنازعة بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم  
ومخرج من رباطه من راعم بالدين في رباطه فان لم يكن من رباطه من راعم

لا يفي

[illegible]

وقضت منهم قلوب علي بن ابي طالب قدس سره والتماء فابكم ما استطعت ان اقلها في عظمي من المسار الجاه



[illegible]



[illegible]

عبدالله بن قحطبه امر به الى الله وهو يرضى الامور بما

10

من كون الجنة وفيه من بيت وبنين بني جناس لا يشقاق وجملة من بني آل محمد  
 رتب قليل هو من بني آل محمد باختيار ما وقع فيه من مثل الحسين ومن سجد لها  
 خفت بعض وزنه اي شق ذلك الخطب الجسم والعبادة العظمى والتمسك  
 عند ما يعرف لكل البيت النبوي في آل محمد جميع وزنه طيب الماشقاق وهو ما  
 يجعله اي ما وقع من خلفه من بني القية من مثل آل البيت من اخذهم بعض  
 قائل من عظم الحسين وبنيهم من آل البيت بالخروج على بني امية لانهم ما جازوا وطبقا  
 ولم يولدوا الله ولا رسول طرفة عين في كمال البيت الطاهر من الطغاة الكافرين الكافرين  
 لجامعين بين العلوم الشرعية طاعان في كرامته والاسرار والهيبة والكرامات والبركة  
 والعلو والفاخرة ثم يرفع الخلق فتشبههم جدا ان نخرجهم الله تعالى منهم فقلوبهم والحق  
 كاتلوا الاعاد الذينهم لولا تلك المسفة العجوة كان كل طريح اي مطروح منهم اي  
 الان من جملته التسوية والواع المستر الوجهة التي الى الخوف الزق للشيخ الذي لا  
 تحب حل عنه الخواص والوجه واليد به ليس الزق وكانوا لا يدعوا لهم حق طموح  
 من اخبرهم ففطم ما بالهم الذين ظنوا بعت الله رب العالمين وهذه القصة بسبب  
 في الخارج كان ربح الفخامة التسوية على تفرق اغنياءه ليرطيك بطلبه ان شئت وما  
 الى فهو منادى واسد لعل ابدك القادر عز ساكنة وفيها من حق كرامته لعل  
 القاطع القادة وكان ايضا آل آل الاشواق كاصنافا قائل الذين كانه كافر مستر  
 بسبب الاشواق في البيت النبوي وما انما يابهم طبعهم اسلا ونفسا فاما الاعانوا الاضواء  
 واما هو التظلم ان الرائد الطيب في ربيعنا بين طبعها انك خير الرائد به من هو  
 لم اترك في الوضوء الطيب طاهر ويا هذا واثق الطيب ثم طاهرنا الباقين  
 وانهم ان تلتفت في خصوص ما وعلق في عوم اهل البيت ويطعن كبر طبعه كاذ  
 ينظر غضا فيهم لا شئ لخالط ما نزلهم ولا عند آراءهم حيث ابتدأ من باقيا

يتوجه بك تارة سي  
 خفت بعض وزنه الزيادة

البيت النبوي طيب خطاب المدح في فيكم وطاب الوفاء  
 والاعاد كان كل طريح سم الزق حل غصه الوكا

[illegible]

م

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

توجه الخطاب

مَدَنِي النَّاسِ بِالْعَقْلِ وَتَكْرِمَتِهِ بِالْجَبَابَةِ وَالْغَفْلَةِ

[illegible]





منها العون بضعين مائة يولي الحسن منها اجرة ثمنين وكانت ثلث ثلث من ثمنه  
 فلما نساها النبي من رات سكن بها حشرة ميتة يضاعف بها ثلث ثلثين وثلاث  
 مائة بن علي بن الحسين بن علي بن ابي من جدك انما شئت من المانع الله وعلما  
 وبعث علي بن العزقة السقاية بالسيعة لاسواش شيعة اهل البيت واما من شيعة  
 ابيس بعد الله كافي الحديث الذي رقا فانما رقا في وقال اقله منه طرقا كثيرة والابنا  
 الحسن ابنت وشيعة في الحديث رقا فانما رقا في الحسن بن علي بن ابي من جدك انما شئت من المانع الله وعلما  
 طعنوا به ثم برأوه منه كما يرقى التهم من التهمة لهم بن يقال لهم الرافضة فان اردكم  
 فقال لهم منهم من يكون وفي رواية قالوا لا يقول الله ما اعلنا منكم فاما لا يهتدون  
 بعد ذلك كما جازوا به في عليا الشارح رسول الله الذين جعلوا سادة ويرفعون عليكم  
 كسركم بني سيرة والارادة حكمكم اي حكم الذين لم يملوا بملككم لا سادة لهم في الدين  
 ولا في الدنيا عند الكل طائفة من رقا فانما رقا في الحسن بن علي بن ابي من جدك انما شئت من المانع الله وعلما  
 في هذا الموضع من رقا فانما رقا في الحسن بن علي بن ابي من جدك انما شئت من المانع الله وعلما  
 لذلك الاحتياج والتطلع اليها كل من خورها وفي سننكم وسقدها لا شقاق و  
 البصائر والصفاء التبرج و اضم طيها باصحاب المجمع صاحب وهو من اجتمع شريفا  
 ولو طلقوا داعي النبي في حياته من منام ومات من منام فمذهب الانتم كشجرة الجبل  
 التي يرميها الله فكل اخنوخ يرميها من رقا فانما رقا في الحسن بن علي بن ابي من جدك انما شئت من المانع الله وعلما  
 سند من رقا فانما رقا في الحسن بن علي بن ابي من جدك انما شئت من المانع الله وعلما  
 لا يجرى الله تعالى باي شيء من رقا فانما رقا في الحسن بن علي بن ابي من جدك انما شئت من المانع الله وعلما  
 والشعر و كمال الاطلاق والجماعة في الله ونور في كماله في كل ذكره  
 في رقا فانما رقا في الحسن بن علي بن ابي من جدك انما شئت من المانع الله وعلما  
 في رقا فانما رقا في الحسن بن علي بن ابي من جدك انما شئت من المانع الله وعلما

يا ايها الذي هو رجا فينا الهداية والاصفاء



[illegible]

عليه الصلاة والسلام

[illegible]

زهد ولي الدنيا عرف اليها  
ولا الرغب

من كل واحد من هذه الامور ما جاء به بانها انكملت عنها الصفة والوجود جري سلم بين شيئا  
 خط كرجي ثم ان الله تعالى رعاها الله عليهم في الآخرة وفيها دعوا عند ما يتبع  
 من السلال وثلث الايجاج البير من رخصين فاكثروا من كل التبع في تحصيلها  
 ما انكملت عند شغل بالهول من المصروف ونحوها واما المبادات فتعلم من ايجاج شيئا  
 الا وهو شغل بشي من ذلك وكثير منهم تعلمها لكن كانوا لا يمانقوا الله تعالى كما  
 هو ذلك لان في زعمهم فيها انهم لم يكونوا لا فتنهم بل انهم اجروا على سبيلهم ليجيب  
 نظرم في اجتهادهم وانما قرأتهم زعمهم على قبحهم فيها جليلي فاعرف الجليل  
 البير منهم بوجع النفاذ ولا الهال بمقارنهم في اجتهادهم ولا الرغبات التي لا تفي في نفسها  
 وهذا الجليل من غير الجليل بالاولى تذكره بوجع النفاذ وفيه من البديع ذكره في ما  
 فالتفصيل وانما في هذا شأنه صم على المال بقوله نعم الى ان النفاذ في يد الرجل النفاذ  
 في ذلك لا لا من من التعليل كالم حرف واسن وغيره انكون في سواها اجتهاد  
 في الامر بها من غير من غير في الامر بالامر والاعانة على قيام امر في الدنيا بالامر  
 البير بين جليلهم من غير من غير في ذلك وفي النظر اليها فيهم بوجع النفاذ  
 من في الحديث البير من غير من غير خلافا من زعمهم فيها القم من اجتهاد في المرات  
 واما الذي يشهد به سبيل الكلام على ذلك مع استبعاد ما ذكره في سبيل القبول  
 والجمع بين تلك الامور في كتابي معاذ الله القاري في علم الاخيرين بالاجتهاد من  
 من اجتهاد في خصوص الامور التي يصيب الحرب الطامع منهم لا علم لهم في الواقع الشهير  
 من ذلك في الامور التي على الحرب بها في اجتهاد في سبيل كثيرين حاربوا  
 بزم وشدة من مذهبهم في دية داخلا من طينة فتنهم الله تعالى عليهم  
 بعضهم ثارة في المثل ملك الاخيرين اخبروا اسلا بها بفتح الحرف مع سلب في فاع  
 وهو باب القبول في سبيل ما عليه من الاستسلام والتف في سبيلهم في

البير في انما انفس من ملوك حاربوا اسلا في الامور